

মজমুয়া

# ফাতাওয়ায়-আমিনিয়া

অষ্টম ভাগ

বঙ্গের আউলিয়াকুল শ্রেষ্ঠ শায়খুল মিল্লাতেউদ্দীন,  
ইমামুলহুদা, হাদিয়ে জামান, সু-প্রসিদ্ধ পীর, শাহ্ সুফী  
আলহাজ্জ হজরত মাওলানা—

মোহাম্মদ আবুবকর সিদ্দিকী (রহঃ)

কর্তৃক অনুমোদিত—

জেলা উত্তর ২৪ পরগণা বসিরহাট মাওলানাবাগ  
নিবাসী খ্যাতনামা পীর, মুহাদ্দিছ, মুফাচ্ছির  
মুবাহিছ ও ফকিহ, আলহাজ্জ হজরত আল্লামা—

মোহাম্মদ রুহুল আমিন (রহঃ)

কর্তৃক প্রণীত ও

তদীয় ছাহেবজাদা হজরত মাওলানা—

মোঃ আবদুল মাজেদ রহঃ এর পুত্র

মোহাম্মদ মনিরুল আমিন কর্তৃক প্রকাশিত





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ☆

الحمد لله رب العلمين و الصلوة و السلام على رسوله سيدنا  
محمد و اله و صحبه اجمعين ☆

মজমুয়া

# ফাতাওয়ায়-আমিনিয়া



ঈদের বার তকবিরের সমস্ত হাদিছ জইফ

মাছায়েলে-জরুরিয়ার ১২৮ পৃষ্ঠায়, হেদায়েতুল মোকাল্লেদীনের ৮৯-৯০ পৃষ্ঠায় ও বোরহানে-হকের ২৬-২৭-২৮ পৃষ্ঠায় ঈদের বার তকবিরের সম্বন্ধে কয়েকটি হাদিছ বর্ণিত হইয়াছে কিন্তু উহার একটি ও ছহি নহে।

১ম, আবু দাউদ ও এব্নে মাজা আমার বেনে শোয়ায়েবের ছন্দে বার তকবিরের একটি হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন। এমাম তিরমিজী বলেন, এমাম বোখারি এই হাদিছকে ছহি বলিয়াছেন। নাছবোররায়াহ্ ইত্যাদি কেতাবে আছে, এমাম ছয়ীদ কাস্তান বলিয়াছেন, এমাম মোখারির মত যুক্তিযুক্ত নহে ; কেন না এই হাদিছের এক জন রাবির নাম আবদুর রহমান তায়িফি ; এমাম এহিয়া ময়ীন, আহমদ নেছায়ী ও আবু হাতেম প্রভৃতি বিদ্বান্গণ উক্ত রাবিকে জইফ বলিয়াছেন, অতএব এই হাদিছটি জইফ।

আরও এই হাদিছটি এমাম বোখারির মতেও ছহি হইতে পারে না ;



কেন না ইহার ছন্দে আছে, রাবি আম্র তাঁহার পিতা শোয়াএব হইতে, শোয়াএব তাঁহার পিতা মোহাম্মদ হইতে এবং মোহাম্মদ জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে এই হাদিছ শুনিয়াছেন ; কিন্তু শোয়াএব তাঁহার পিতামহ আবদুল্লা হইতে শুনিয়াছেন, কিন্তু আমরের পিতামহ মোহাম্মদ জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কে দেখেন নাই, এবং শোয়াএব তাঁহার পিতামহ আবদুল্লাকে দেখেন নাই, তাহা হইলে এই হাদিছটি মোরছাল কিন্তু মোনকাতা হইবে। এই হেতু এমাম বোখারি ও মোছলেম এই ছন্দকে ছহি গ্রন্থে গ্রহণ করেন নাই, এক্ষণে এই হাদিছ এমাম বোখারির মতেও ছহি হইতে পারে না।

২য়, তিরমিজি ও এবনে মাজা, আম্র বেন আওফের ছন্দে ঈদের বার তকবিরের একটি হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন, এমাম তিরমিজি বলেন, এই হাদিছটি হাছন (উত্তম) এবং এমাম বোখারি ইহাকে সর্বোত্তম বলিয়াছেন।

নাছবোর রায়াহ্ ইত্যাদি কেতাবে বর্ণিত আছে ;—“এমাম সাঈদ কান্তান বলিয়াছেন, এমাম বোখারির কথার মর্ম্ম এই যে উহা অতিরিক্ত জয়ীফ নহে, কিন্তু ইহাতে উহার ছহি হওয়া প্রমাণিত হয় না। এই হাদিছের এক জন রাবির নাম কছির বেন আবদুল্লা, এমাম আহমদ, এহিয়া ময়ীন, নেছায়ী, দারকুৎনি, আবু জোরয়া, শাফিয়ি ও এবনে হাব্বান উক্ত রাবিকে মিথ্যাবাদী, পরিত্যক্ত, বাতীল ও জাল হাদিছ প্রকাশক বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন। এবনে দাহুইয়া বলিয়াছেন, এমাম তিরমিজি অনেক বাতীল ও জাল হাদিছকে হাছন (উত্তম) বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন, ইহাও একটি জাল হাদিছ।” ইহাতে প্রমাণিত হইল যে, এই হাদিছটি ছহি নহে।

৩য়, আবু দাউদ ও এবনে মাজা, হজরত আএশার (রাঃ) ছন্দে ঈদের বার তকবিরের একটি হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন। নাছবোর-রায়াহ্ কেতাবে আছে,—এমাম দারকুৎনি এই হাদিছকে মোজতারেব<sup>(১)</sup> বলিয়াছেন। এমাম তিরমিজি ও বোখারি উহাকে জইফ বলিয়াছেন।

(১) যে হাদিছটি কয়েক ছন্দে বর্ণিত হইয়াছে, কিন্তু প্রথম ছন্দে রাবিদের নাম যে তরতিবে বর্ণিত হইয়াছে, অন্যান্য ছন্দে তাহার বিপরীত ভাবে বর্ণিত হইয়াছে, উহাকে মোজতারেব বলে ; এইরূপ হাদিছ জইফ হইয়া থাকে।



৪র্থ, এমাম শাফিয়ী, এমাম জাফরের ছন্দে বার তকবিরের একটি হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন, কিন্তু ইহা মোরছাল। এই হাদিছের ছন্দে মধ্যবর্তী ছাহাবার নাম উল্লেখ নাই, এক জন তাবিয়ী—যিনি জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কে দেখেন নাই, তিনি জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে ইহা বর্ণনা করিয়াছেন। এইরূপ হাদিছকে মোরছাল বলে। মোহাম্মদিগনও এইরূপ হাদিছকে ছহি বলেন না, তবে ইহা তাঁহাদের পক্ষে কিরূপে দলীল হইবে?

৫ম, এবনে মাজা, ছাদের ছন্দে বার তকবিরের একটি হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন। এমাম আবু হাতেম এই হাদিছকে বাতীল বলিয়াছেন।

উপরোক্ত প্রমাণ সমূহে প্রমাণিত হইল যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে ঈদের বার তকবিরের কোন হাদিছ ছহি নহে।

অবশ্য মোয়ান্তা মালেকে বর্ণিত আছে যে, হজরত আবু হোরাযরা (রাঃ) ঈদের নামাজে বার তকবির পড়িয়াছিলেন, কিন্তু ইহা, একজন ছাহাবার কাজ। মোহাম্মদিগণ ছাহাবার কাজকে দলীল বলিয়া গ্রাহ্য করেন না, নচেৎ তাঁহারা ২০ রাকাত তারাবিহ্ পড়িতেন এক্ষেত্রে তাঁহারা একজন ছাহাবার মতে দুই ঈদে বার তকবির পড়িতে পারেন না, অতএব মোহাম্মদিদের পক্ষে বার তকবিরের কোনই ছহি দলীল নাই। আর যদি তাঁহারা এখন হইতে ছাহাবাদের কাজ গ্রহণ করেন, তবে হানাফিগণ যে হাদিছ ও বহু ছাহাবার মতানুযায়ী দুই ঈদে ছয় তকবির পড়িয়া থাকেন, তাহাই বেশী গ্রহণীয় হইবে।

হে সরকার ভাই, আপনি হেদাএতুল মোকাল্লেদীনের ৯০ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, বার তকবিরের মত হাদিছে আছে, হানাফিদের ছয় তকবিরের মত কেয়াছ ও মনোক্তি কথা ; এখন দেখিলেন 'ভাই হানাফিদের মত হাদিছ ও ছাহাবাদের তরিকা সঙ্গত, কিন্তু বার তকবিরের মত কোন ছহি হাদিছে নাই।

## বিশ রাক্যাত তারাবিহ্ পড়িবার দলীল।

ছহি বোখারি ও মোছলেম ;—২৬৯ পৃষ্ঠায়

হজরত আএশা (রাঃ) বলেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) রমজান



মাসে তিন রাত্রে জামায়াত সহ মছজিদে তারাবিহ পড়িয়াছিলেন, চতুর্থ রাত্রে অনেক লোক মছজিদে সমবেত হইয়াছিলেন, কিন্তু জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) মছজিদে আগমন করিলেন না। তৎপরে তিনি ফজরের নামাজ পড়িয়া বলিলেন, আমি গত রাত্রে এই আশঙ্কায় মছজিদে আসি নাই, নাজানি তারাবিহ্ নামাজ তোমাদের প্রতি ফরজ হইয়া যায়। ছহি আবু দাউদ তিরমিজি, নাছায়ী ও এব্নে মাজা ;—হজরত আবুজার বলেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) রমজানের ২৩, ২৫ ও ২৭ এই তিন রাত্রে মছজিদে জামায়াত সহ তারাবিহ্ পড়িয়াছিলেন।

ছহি বোখারি, ২১৮ পৃষ্ঠা :—

عن عبدالرحمن قال خرجت مع عمر بن الخطاب ليلة في رمضان الى المسجد فاذا للناس اوزاع متفرقون يملئ الرجل لنفسه ويصلى الرجل فيصلى بصلوته الرهط فقل عمراني اري لرجمة هؤلاء على قاريء واحد لكان امثال ثم عزم فجعلهم على ابي بن كعب قال ثم خرجت معه ليلة اخرى والناس يصلون بصلوة قارئهم قال عمر نعمت البدعة هذه ☆

হজরত আবদুর রহমান (রাঃ) বলিয়াছেন, রমজান শরিফের কোন রাত্রে হজরত ওমারের (রাঃ) সহিত মছজিদে গমন করিয়া দেখিলাম, ছাহাবাগণ ভিন্ন ভিন্ন দলে বিভক্ত হইয়া কেহবা একা তারাবিহ্ পড়িতেছেন, আর কেহ বা অল্প জামায়াত সহ তারাবিহ্ পড়িতেছেন ; ইহাতে হজরত ওমার (রাঃ) বলিলেন, আমি অনুমান (কেয়াছ) করি যদি এই সমস্ত ছাহাবাকে একজন করীর পশ্চাতে তারাবিহ্ পড়াইবার ব্যবস্থা করিতে পারি, তবে অতি উত্তম কাজ হইবে। তৎপরে তিনি স্থির সঙ্কল্প হইয়া সকলকে হজরত ওবাই বেনে ছাবের পশ্চাতে তারাবিহ্ পড়িবার ব্যবস্থা করিলেন। হজরত আবদুর রহমান বলেন, তৎপর আর এক রাত্রে হজরত ওমারের (রাঃ) সহিত মছজিদে আসিয়া দেখিলাম, সমস্ত ছাহাবা একজন করীর পশ্চাতে



তারাবিহ্ পড়িতেছেন, ইহাতে হজরত ওমার (রাঃ) বলিলেন “এই নূতন কাজটী অতি উত্তম।”

মোয়াত্তায় মালেকে বর্ণিত আছে, হজরত ওমার (রাঃ) প্রথমে ৮ রাকাত তারাবিহ্ ও তিন রাকাত বেতের পড়িতে হুকুম করিয়াছেন।

অবশেষে হজরত ওমারের হুকুমে ২০ রাকাত ও তিন রাকাত বেতের পড়া প্রচলিত হইয়াছে।

মোয়াত্তায় মালেকে, ৪০ পৃষ্ঠা :—

عن يزيد بن رومان انه قال كان الناس يقومون في زمان عمر بن خطاب في رمضان بثلاث وعشرين ركعة ☆

এজিদ বেনে রুমান বলিয়াছেন, ছাহাবাগণ হজরত ওমার (রাঃ) খেলাফত কালে রমজান মাসে ২০ রাকাত তারাবিহ্ তিন রাকাত বেতের পড়িতেন।

এমাম বয়হকি ‘মায়ীরেফাতোছ-দেনান’ গ্রন্থে ছহি ছনদে বর্ণনা করিয়াছেন ;—

عن السائب بن يزيد انهم كانوا يقومون على عهد عمر عشرين ركعة وحي عهد عثمان وعلاء مثله ☆

ছাহাব বেনে এজিদ বলেন, নিশ্চয় ছাহাবাগণ হজরত ওমার, ওছমান ও আলির (রাঃ) খেলাফত কালে বিশ রাকাত তারাবিহ্ পড়িতেন।

মছনদে এবনে আবি শায়বা ;—

عن عطاء قال ادركت الناس يصلون ثلثا وعشرين ركعة بالوتر ☆

আতা বলেন, আমি ছাহাবাগণকে বিশ রাকাত তারাবিহ্ তিন রাকাত বেতের পড়িতে দেখিয়াছি। আরও উক্ত গ্রন্থে আছে, হজরত ওবাই বেনে কায়াব মদিনা শরিফে ছাহাবাগণের সহিত বিশ রাকাত তারাবিহ্ পড়িতেন।



হজরত ওমার এক ব্যক্তির উপর ছাহাবাগণকে লইয়া বিশ রাকাত তারাবিহ পড়িবার হুকুম করিয়াছিলেন। এইরূপ হজরত আলি হইতেও বর্ণিত হইয়াছে।

মূল কথা এই যে, রমজানের ত্রিশ রাতে বিশ রাকাত করিয়া তারাবিহ মছজিদে জামায়াত সহ পাঠ করা হজরত ওমরের (রাঃ) হুকুমে প্রচলিত হইয়াছে এবং এই মতের উপর ছাহাবাদের এজমা হইয়া গিয়াছে।

মেশকাত, ৩০ পৃষ্ঠা :—

فعلیکم بسنتی وسنة الخلفاء الرشدين المهدين تمسکوا بها  
وعضوا علیها بالنواجذ ☆

এমাম আবু দাউদ, আহমদ, তিরমিজি ও এবনে মাজা বর্ণনা করিয়াছেন যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, তোমরা আমার ছুন্নতকে ও আমার সত্যপরায়ণ ও ধার্মিক খলিফাগণের ছুন্নতকে দৃঢ়ভাবে ধারণ কর, উহা এমনভাবে ধারণ কর, যেমন কোন বস্তু দস্ত দ্বারা ধরা যায়।

মেশকাত, ৫৭৮ পৃষ্ঠা :—

عن النبی صلعم قال اقتدوا بالذین من بعدی من اصحابی ابی  
بکرو عمر ☆

এমাম তিরমিজি বর্ণনা করিয়াছেন, “জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) ফরমাইয়াছেন, আমার পরে যে ছাহাবাগণ (খলিফা হইবেন) তাঁহাদের বিশেষতঃ (হজরত) আবুবকর ও ওমারের (রাঃ) পয়রবি কর।”

হজরত ওমারের (রাঃ) হুকুমে ও ছাহাবাগণের এজমাতে যে বিশ রাকাত তারাবিহের প্রচলন হইয়াছে, উহা উপরোক্ত হাদিছ দ্বয় অনুযায়ী নিশ্চয় ছুন্নত হইবে।

মৌলবী আব্বাছ আলি ছাহেব বরকোল মোয়াহেদিনের ৬৪/৬৫ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, হজরত ওমার (রাঃ) বা ছাহাবাদের কাজ ছুন্নত। এক্ষেত্রে তাঁহার মতানুযায়ী বিশ রাকাত তারাবিহ নিশ্চয় ছুন্নত হইবে।

ছহি বোখারীর ১০৪ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, “হজরত নবি করিম (ছাঃ) হজরত আবুবকর এবং ওমারের (রাঃ) সময় পর্য্যন্ত জুমার এক



আজান ছিল। তৎপরে হজরত ওছমান (রাঃ) লোকাধিক্য বশতঃ “জওরা” নামক স্থানে আর এক আজান বেশী করিয়া ছিলেন।” মোহাম্মাদিগণ জুমার দিবস দুই আজানকে ছুন্নত বলিয়া স্বীকার করেন; এরূপ ক্ষেত্রে হজরত ওমার কর্তৃক স্থিরীকৃত বিশ রাকয়াত তারাবিহ কি জন্য ছুন্নত হইবে না?

মৌলবী আব্বাছ আলি ছাহেব মাছায়েলে জরুরিয়ার ১৮ পৃষ্ঠায় মোয়াত্তায় মালেক হইতে প্রমাণ আনিয়াছেন যে, ঈদের গোছল করা ছুন্নত, কিন্তু উহা কোন হাদিছ নহে, কেবল হজরত ওমারের (রাঃ) পুত্র আবদুল্লাহর কাজ। পাঠক, মোহাম্মাদিগণ হজরত আবদুল্লাহর কাজকে ছুন্নত বলিয়া স্বীকার করিয়াছেন, কিন্তু সেই মোয়াত্তায় মালেকে লিখিত আছে যে, উক্ত হজরত আবদুল্লাহর পিতা হজরত ওমার (রাজি) ও সমস্ত ছাহাবাগণ বিশ রাকয়াত তারাবিহ পড়িতেন। সুতরাং ইহা যে ছুন্নত হইবে না, এ কিরূপ বিচার বা কিরূপ মত?

এক্ষণে যাহারা বিশ রাকয়াত তারাবিহ ছুন্নত বলিয়া অস্বীকার করেন, তাহাদিগকে জুমার এক আজান দেওয়া আবশ্যিক, আরও কেবল রমজানের তিন রাতে তারাবিহ পড়িয়া অপর সমস্ত রাত্রে তারাবিহ পড়া ত্যাগ করা আবশ্যিক, কেননা উহা জনাব হজরত নবি করিম হইতে সাব্যস্ত হয় নাই।

মাওলানা শাহ আবদুল আজিজ ছাহেব দেহলবী (কদঃ) ফাতাওয়ায় আজিজির প্রথম খণ্ডে (১১৯ পৃষ্ঠায়) লিখিয়াছেন :—

درباب تراویح چنانچه این حدیث صحیح واقع شده کہ ماکان  
شدید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدى عشرة رکعة  
همچنان ین احادیث ہم محیحہ وارد شده اندکہ قالت عائشة  
کان رسول الله صلعم یجتهد فی رمضان مالا یجتهد فی غیرہ



رواه مسلم وعنها رضى كان اذا دخل العشرة الاخرة من  
 رمضان احيا ليلته وابقظ اهله وجد وشد الميز رواه البخارى  
 ومسلم وابوداؤد والنسائى وعن النعمان بن بشير قال قمنا مع  
 رسول الله صلعم فى شهر رمضان ليلة ثلث وعشرين الى  
 نصف الليل ثم قمنا معه ليلة سبعة وعشرين حتى ظننا ان لا  
 ندرك الفلاح اى السحور بس وجه تطبيق درمیان این روایات  
 که مریح دلالت بر زیادتی وکفایت وکمی قال آنحضرت صلعم  
 در رمضان بر غیر آن میکتند ودر آن روایت محمول بر نماز تهجد  
 است که در رمضان و غیر روایت یکسان بود غالیا بعدد یازده  
 رکعت مع الوتر میرسید دلیل بعین حمل آنست که راوی این  
 حدیث ابوسلمه است در تتمه این روایت میگوید که قالت عائشة  
 فقلت یا رسول الله صلعم اتنام قبل ان توتر قال یا عائشة ان  
 عینی تنامان ولا یناء علی کذا رواه البخارى ومسلم وظاهر  
 است که نوم قبل از وتر در نماز تهجد مثنوی میشود نه در غیر  
 آن وروایات زیاده محمول بر نماز تراویح است که هر عرف آن  
 وقت بقیام رمضان معبر یود ☆

ছহি বোখারী ও মোছলেমের হাদিছে হজরত আএশা (রাঃ) হইতে  
 বর্ণিত হইয়াছে যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কি রমজান মাসে, কি  
 অন্য মাসে ১১ রাকযাতের বেশী নামাজ পড়িতেন না। এইরূপ ছহি



মোছলেমে হজরত আএশা (রাঃ) হইতে বর্ণিত হইয়াছে যে, “জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) অন্য মাস অপেক্ষা রমজান মাসে বেশী এবাদত (নামাজ পড়া ইত্যাদি) করিতে চেষ্টা করিতেন।” ছহি বোখারি, মোছলেম, আবুদাউদ ও নেছায়ীতে হজরত আএশা (রাঃ) হইতে বর্ণিত হইয়াছে যে, “জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) রমজান শরিফের শেষ দশ তারিখে রাত্রি জাগরণ করিতেন, আপন পরিজনকে জাগাইতেন এবং এবাদৎ, নামাজের জন্য বেশী চেষ্টা করিতেন।”

“নোমান বেনে বশির বলিয়াছেন, আমরা জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) সহিত রমজান শরিফের ২৩শে রাতে রাত্রির এক তৃতীয়াংশ পর্য্যন্ত তারাবিহ পড়িয়াছিলাম, তৎপরে তাঁহার সহিত ২৫শে রাতে অর্দ্ধেক রাত্র পর্য্যন্ত তারাবিহ পড়িয়াছিলাম। তৎপরে তাঁহার সহিত ২৭শে রাতে এত সময় পর্য্যন্ত তারাবিহ পড়িয়াছিলাম যাহাতে আমাদের ধারণা হইয়াছিল যে, সেহরি খাইবার অবসান পাইব না।” প্রথমোক্ত হাদিছে প্রমাণিত হইল যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) রমজান শরিফের রাতে ১১ রাকাতের বেশী নামাজ পড়িতেন না। আর শেষোক্ত তিনটি হাদিছে উহার বিরুদ্ধে প্রমাণিত হইল যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) রমজান শরিফের রাতে অন্য সময় অপেক্ষা অনেক বেশী নামাজ পড়িতেন। এই বিরোধ ভঞ্জন এইভাবে হইবে যে প্রথম হাদিছের মর্ম্ম এই যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বার মাস আট রাকাত তাহাজ্জুদ ও তিন রাকাত বেতের পড়িতেন। ইহার দলিল এই ;—ছহি বোখারি ও মোছলেমের হাদিছের শেষাংশে বর্ণিত হইয়াছে, ‘হজরত আএশা (রাঃ) বলিলেন, ইয়া রছুলোল্লাহ, আপনি বেতের পড়িবার অগ্রে নিদ্রায় যান কি না? জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) তদুত্তরে বলিলেন, আমার দুইটি চক্ষু নিদ্রা যায়, কিন্তু আমার অন্তরকরণ নিদ্রা যায় না।’ আর ইহাও স্বতঃসিদ্ধ যে, তাহাজ্জুদ নামাজ বেতের অগ্রে নিদ্রায় যাওয়া স্বভাব সিদ্ধ, কিন্তু তারাবিহ নামাজের অগ্রে নিদ্রায় যাওয়া স্বভাব-বিরুদ্ধ, সেই হেতু প্রথম হাদিছে তাহাজ্জুদের কথা বর্ণিত হইয়াছে সুনিশ্চিত। (আরও উক্ত হাদিছে আছে, বার মাস ১১ রাকাত নামাজ পড়িতেন, কিন্তু ইহা স্বীকার্য্য বিষয় যে, অন্য ১১ মাসে আট রাকাত তাহাজ্জুদ ও তিন রাকাত বেতের পড়িতেন, তাহা হইলে ইহাও স্বীকার করিতে হইবে

যে, রমজানের উক্ত ১১ রাকয়াত তাহাজ্জদ ও বেতের হইবে। আর যদি রমজান মাসে উহাকে তারাবিহ ধরা যায়, তবে অন্য ১১ মাসে তারাবিহ পড়া সাব্যস্ত হইবে, কিন্তু ইহা অমূলক মত।) আর যে তিন হাদিছে রমজান শরিফের রাতে বেশী নামাজ পড়িবার কথা বর্ণিত হইয়াছে, উহা তারাবিহ নামাজের ব্যবস্থা, ইহাতে কেয়াম রমজান বলা হইত। উক্ত ফাতাওয়ার ১১৯/১২০ পৃষ্ঠা :—

آمدیم بر آنکه قیام رمضان بچند رکعت ادا میفرمودند در روایات صحیحہ مرفوعة تعین عدد نیامده لیکن از الفاظ مذکوره در حداد اجتہاد آنحضرت صلعم معلوم میشود کہ عددش بسیار بود در مصنف ابن ابی شیبہ و سنن بیہقی بروایت ابن عباسؓ وارد شدہ کہ کان رسول اللہ صلعم یصلی فی رمضان فی غیر جماعۃ بعشرین رکعۃ ویوتر اما بیہقی ابن روایت را تضعیف نموده بآنکہ روای ابن حدیث جد ابوبکر ابن

ابی شیبہ است حالانکہ ابو شیبہ جد ابوبکر بن ابی شیبہ آنقدر ضعیف ندارد کہ روایت او را مطورح مطلق ساختہ شود آری اگر معارض او حدیث صحیح می شد البتہ ساقط می گشت وقد سبق ان مایتوہم معارضاً له اعنی حدیث ابی سلمۃ عن عائشۃ المتقدم ذکرہ لیس معارضاً له بالحقیقۃ فبقی سالماً کیف وقد تاید بفعل الصحابةؓ كما رواه البيهقي في سننه باسناد صحيح عن الثابت بن زيدؓ قال كانوا يقومون على عهد عمر بن الثابت بن زيدؓ قال كانوا يقومون على عهد عمر بن الخطاب في شهر رمضان بعشرين ركعة وری المالک فی



الموطا عن يزيد بن رومان قال كان الناس يقومون في زمان عمر بثلاثه وعشرين وفي رواية يا حدى عشرة وبيهقى درين هر دوروايت جمع نموده است باينطريق كه اول صحابه كرام عدد يازده را كه عدد مشهور تهجد آنحضرت بود درين نماز هم اختيار فرموده بوند للعله المشتركة بينهما وهو ان كلا منهما صلوة الليل وچون نزد ايشان ثابت شد كه آنحضرت درين قيام زياده ازان عدد ميفر موند وبه عشرين ميرسا نيدند من بعد عدد بيست وسه را اختيار كردند وعدد اجماع شده بود بعد از تحقق اجماع مراعاة ابن عدد هم از روايات گشت در حق قرون متاخره ☆

এক্ষণে ইহাই বিচার্য বিষয় যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কয় রাকয়াত তারাবিহ পড়িতেন। জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে রাকয়াতের পরিমাণ সম্বন্ধে কোন ছহি হাদিছ বর্ণিত হয় নাই, কিন্তু জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) রমজান শরিফের রাতে বেশী চেষ্টা করায় বুঝা যায় যে, রাকয়াতের সংখ্যাই বেশী ছিল।

এবনে আবি শায়বা ও বয়হকি বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত এবনে আব্বাছ (রাঃ) বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) রমজান শরিফে বিনা জামায়াতে ২০ রাকয়াত তারাবিহ ও বেতের পড়িতেন। এমাম বয়হকি বলেন, এই হাদিছের রাবি আবু শায়বা জইফ, কাজেই উক্ত হাদিছও জইফ। কিন্তু আবু শায়বা এরূপ জইফ নহেন যে, তাঁহার বর্ণিত হাদিছ একেবারে পরিত্যক্ত হইবে। অবশ্য যদি কোন ছহি হাদিছ ইহার বিরোধী হইত, তবে উহা পরিত্যক্ত হইত। আরও ইতিপূর্বে প্রমাণিত হইয়াছে যে, আবু ছালমা বর্ণিত হজরত আএশার (রাজিঃ) হাদিছ প্রকৃতপক্ষে ইহার বিরোধী (মোখালেফ) নহে, তাহা হইলে হজরত এবনে আব্বাছ (রাজিঃ) বর্ণিত বিশ রাকয়াত তারাবিহ নামাজের হাদিছ নির্বিবাদে দলিল হইবে, যখন মোয়াত্তা ও বয়হকি বর্ণিত ছাহাবাদের বিশ রাকয়াত তারাবিহ পড়ার হাদিছ



ও হজরত এবনে আব্বাছের (রাঃ) হাদিছের পৃষ্ঠপোষক হইতেছে, তখন উক্ত হাদিছের জন্য দলীল হইবে না? অবশ্য মোয়াত্তার এক ছন্দে ছাহাবাদের ২০ রাকাত তারাবিহ পড়িবার কথাও আছে। এমাম বয়হকি উহার তাৎপর্য এইভাবে প্রকাশ করিয়াছেন যে, ছাহাবাগণ প্রথম তাহাজ্জদের ন্যায় ৮ রাকাত তারাবিহ পড়িয়াছিলেন, তৎপরে যখন তাহারা অবগত হইলেন যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ রমজান শরিফের রাতে আরও বেশী নামাজ পড়িতেন, তখন হইতে তাহারা বিশ রাকাত তারাবিহ ও তিন রাকাত বেতের পড়িতে লাগিলেন। ইহার প্রতি তাঁহাদের এজমা হইয়া গিয়াছে এবং এই এজমার কারণে পরবর্তী লোকদের পক্ষে এই বিশ রাকাত তারাবিহ পড়াও আবশ্যক হইয়াছে।

আরকানে-আরবায়া ;—

☆ ومواظبة الصلوات على عشرين قرينة صحة هذه واية☆

ছাহাবাগণ বিশ রাকাত তারাবিহ পড়িতেন, ইহাতে হজরত এবনে আব্বাছ (রাঃ) বর্ণিত, জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) বিশ রাকাত তারাবিহ পড়িবার হাদিছের ছহিহ হওয়া প্রমাণিত হইয়াছে।

শাহ ছাহেব উক্ত ফাতাওয়ার ১২০/১২৩ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

ইমাম মালেক হইতে রমজান শরিফে বেতের ভিন্ন ৩৬ রাকাত নামাজ পড়িবার কথা বর্ণিত হইয়াছে ; ইতিহাস পাঠ করিলে ইহার তাৎপর্য এইরূপ বুঝা যায় যে, মক্কা বাসীগণ প্রত্যেক চারি রাকাত অন্তে সাত কদম তওয়াফ (কাবা শরিফ প্রদক্ষিণ) করিতেন, কেবল শেষ চারি রাকাত তওয়াফ করিতেন না। মদিনা বাসীগণের পক্ষে তওয়াফ করা সম্ভবপর ছিল না, কাজেই তাহারা শেষ চারি রাকাত ভিন্ন প্রত্যেক চারি রাকাত অন্তে চারি চারি রাকাত নফল পড়িতেন, এই কারণে বিশ রাকাত তারাবিহ ও ১৬ রাকাত নফল একুনে ৩৬ রাকাত নামাজ হইল।

মৌলবী আব্বাছ আলি ছাহেব মাছায়েলে-জরুরিয়ার ১০৯ পৃষ্ঠায় এবনে হাব্বান ও এবনে খোজায়মা হইতে যে আট রাকাত তারাবিহ নামাজের হাদিছ আনিয়াছেন, মৌলানা শাহ আবদুল আজিজ (কদঃ) ছাহেবের উপরোক্ত ফাতাওয়া অনুযায়ী উহা ছহি নহে। দ্বিতীয় এই যে, উহা তাহাজ্জদ নামাজের



বিষয় বর্ণিত হইয়াছে, তারাবিহ নামাজের ব্যবস্থা নহে। তৃতীয় এই যে, যদি স্বীকার করা যায় যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) আট রাকয়াত তারাবিহ পড়িতেন এবং ছাহাবাগণ এক মতে বিশ রাকয়াত তারাবিহ পড়িতেন, তাহা হইলেও আমরা মজহাবালম্বিগণ বিশ রাতয়াত তারাবিহ পড়িয়া জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) তরিকা ও ছাহাবাগণের তরিকা উভয়টি অবলম্বন করিয়াছি। জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) ফেরকার হাদিছে বলিয়াছেন,—

☆ مانا عليه اصحابي

“ঐ ফেরকা বেহেশতী হইবেন—যাহারা আমার ও আমার ছাহাবাদের তরিকা অবলম্বন করিবেন।” মোহাম্মাদিগণ ত্রিশ রাতে তারাবিহ পড়িয়া ও বিশ রাকয়াত তারাবিহ না পড়িয়া ছাহাবাদের কতক তরিকা মান্য করিলেন, ও কতক তরিকা অমান্য করিয়া বেহেশতী ফেরকা হইতে বাহির হইয়া গেলেন কি না? ইহাই বিচার সাপেক্ষ। চতুর্থ এই যে, যদি মোহাম্মাদিগণ স্বীকার করেন যে, ছাহাবাগণ জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) কোন হাদিছের সংবাদ পাইয়া বিশ রাকয়াত তারাবিহ পড়িয়াছিলেন, তবে তাঁহারা জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) ছুন্নত ত্যাগ করিতেছেন। আর যদি বলেন যে, ছাহাবাগণ কেয়াছি মতে বিশ রাকয়াত তারাবিহ পড়িতেন, তবে মোহাম্মাদিদিগকে কেয়াছ শরিয়তের একটি দলিল বলিয়া স্বীকার করিতে হইবে।



## মৃতদের পক্ষে জীবিতদের ছওয়াব রেছানী ফলদায়ক ও জায়েজ হইবার দলীল।

মেশকাত, ২৬ পৃষ্ঠা :—

عن جابر قال خرجنا مع رسول الله صلعم الى سعد بن معاذ حين . توفي فلما صلى عليه رسول الله صلعم ووضع في قبره وسرى عليه سبح رسول الله صلعم فسبحنا طويلا ثم كبر فكبرنا فقيد يا رسول الله لم سبحت ثم كبرت قال لقد تضايق على هذا العبد الصالح قبره حتى فرجه الله عنه رواه احمد ☆

এমাম আহমদ বর্ণনা করিয়াছেন,—

“হজরত জাবের (রাঃ) বলিয়াছেন ;—

আমরা জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) সঙ্গে হজরত ছায়া'দ বেনে মোয়াজের নিকট তাঁহার মৃত্যুকালে গমন করিয়াছিলাম। যে সময় জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) তাঁহার জানাজা পড়িলেন এবং তাহাকে দফন করা হইল, তিনি তছবিহ পড়িতে লাগিলেন এবং আমরাও অনেক ক্ষণ তছবিহ পড়িতে লাগিলাম। তৎপরে তিনি তকবির পড়িতে লাগিলেন এবং আমরাও তকবির পড়িতে লাগিলাম। ইহাতে কেহ তাঁহাকে জিজ্ঞাসা করিলেন, আপনি কি জন্য তছবিহ,—তৎপরে তকবির পড়িলেন? তদুত্তরে হজরত বলিলেন, এই সৎ ব্যক্তির উপর গোর সঙ্কুচিত হইয়াছিল, এমন কি (আমার তছবিহ ও তকবির পড়ায়) খোদা তায়ালা উহা প্রসারিত করিয়াছেন।”

পাঠক, এই হাদিছে প্রমাণিত হইল যে, জীবিতদের তছবিহ ও কলেমা পড়ায় মৃতদের উপকার হইতে পারে।

ছহিহ মোছলেম ১১০ পৃষ্ঠা :—



كلما كان ليلتها من رسول الله صلعم يخرج من اخر الليل الى  
البقيع فيقول اللهم اغفر لاهل بقيع العرقد ☆

হজরত আএশা (রাঃ) বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) যে কোন সময় আমার গৃহে রাত্রি যাপন করিতেন, সে রাতে ‘বকি’ নামক গোরস্থানে গমন করিয়া তথাকার মৃতদের জন্য দোয়া করিতেন।

মেশকাত, ৩২ পৃষ্ঠা :—

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلعم اذا مات الانسان  
انقطع عنه عمله الا من ثلاثة الا من صدقة جارية او علم ينتفع به  
او ولد يدعو له رواه مسلم ☆

এমাম মোছলেম বর্ণনা করিয়াছেন :—

“হজরত আবু হোরাযরা (রাঃ) জনাব (হজরত) নবি করিম (ছাঃ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, মানুষের যে সময় মৃত্যু হয়, তাহার সমস্ত কাজ তখন শেষ হইয়া যায়, কেবল তিনটি কাজ স্থায়ী থাকে, কোন স্থায়ী দান (ছদকা জারিয়া), কোন এলম যাহার দ্বারা অন্য লোক ফলবান হয়, কিম্বা কোন সৎ পুত্র যে তাহার জন্য দোয়া করে।”

মেশকাত, ২০৫/২০৬ পৃষ্ঠা :—

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلعم ان الله عزوجل ليرفع  
الدرجة لمنعبد الشالح في الجنة فيقول يا رب انى لى هذه فيقول  
باستغفار ولدك لك رواه احمد ☆

এমাম আহহদ বর্ণনা করিয়াছেন :—

হজরত আবু হোরাযরা (রাঃ) জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, নিশ্চয় খোদাতায়ালা বেহেশতের মধ্যে সাধু লোককে



উচ্চপদ দান করিবেন। ইহাতে তিনি বলিবেন, হে আমার প্রতিপালক, আমি এই উচ্চপদ কোথা হইতে পাইলাম? তদুত্তরে খোদাতায়ালা বলিবেন, তোমার পুত্র তোমার গোনাহ মার্জ্জনার জন্য দোয়া করিয়াছিল; সেই হেতু তুমি এই উচ্চপদ পাইয়াছ।

মেশকাতের ২০৬ পৃষ্ঠায় বয়হকি হইতে বর্ণিত আছে,—

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلعم ما الميت في العبرالا كما لغريق المتغوث ينتظر دعوة تعحقه من اب او ام او اخ او صديق فاذا لحقته كان احب اليه من الدنيا وما فيها وان الله تعالى ليدخل على اهل القبور من دعاء اهل الارض امثال الجبال وان هدية الاحياء الى الامرات الاستغفار لهم رواه البيهقي ☆

মৃত ব্যক্তি গোরের মধ্যে বিশালসমুদ্র গর্ভে নিমজ্জিত উদ্ধারপ্রার্থী ব্যক্তির ন্যায়, পিতা, মাতা, ভ্রাতা ও বন্ধুর দোয়ার অপেক্ষা করে। যদি তার নিকট (তাহাদের) দোয়া পৌঁছে, তবে উহা তাহার পক্ষে জগৎ ও জগতের সমস্ত বস্তু হইতে বেশী প্রীতিজনক হয়। নিশ্চয় খোদাতায়ালা জমি বাসী (অর্থাৎ জীবিত) লোকদের দোয়ার জন্য গোরবাসীদের প্রতি পর্বত তুল্য রহমত নাজেল করেন নিশ্চয় জীবিত লোক সকল মৃতদের জন্য গোনাহ মার্জ্জনার দোয়া করিলে, তাহাদের নিকট উহা উপটোকন (তোহফা) স্বরূপ পৌঁছিয়া থাকে।” উপরোক্ত কয়েকটি হাদিছে প্রমাণিত হইল যে, জীবিতদের দোয়ায় মৃতদের উপকার হইয়া থাকে।

মেশকাত, ১৬৯ পৃষ্ঠা :—

عن سعد بن عبادة قال قال رسول الله ان لم سعد مانت فاي اصدقة افضل قال الماء فحفر بئرا وقال هذه لام سعد ☆

হজরত ছায়াদ, জনাব হজরত রছুল করিম (ছাঃ) কে জিজ্ঞাসা



করিয়াছিলেন, নিশ্চয় আমার মাতা মৃত্যুমুখে পতিত হইয়াছেন, এক্ষণে কোন বস্তুর দান (ছদকা) বেশী ফল দায়ক হইবে? তদুত্তরে তিনি বলিয়াছিলেন, পানি। সেই হেতু হজরত ছায়াদ (রাঃ) একটি কুয়া খনন করিয়া বলিয়াছিলেন, “ইহা আমার মাতার জন্য (ছদকা করিলাম)।” এমাম আবু দাউদ ও নেছায়ী এই হাদিছটি বর্ণনা করিয়াছেন।

মেশকাতের ১৭২ পৃষ্ঠায় ছহি বোখারি ও মোছলেম হইতে বর্ণিত হইয়াছে :—

عن عائشة قالت ان رجلا قال النبي صلعم ان امي افنتلت نفسها  
واظنها لو تكلمت تصدقت فهل اجر ان تصدقت عنها قال نعم ☆

হজরত আএশা (রাঃ) বর্ণনা করিয়াছেন :—

নিশ্চয় এক ব্যক্তি জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কে জিজ্ঞাসা করিয়াছিল, অবশ্য আমার মাতা অকস্মাৎ মৃত্যু প্রাপ্ত হইয়াছেন, বোধ করি, যদি তিনি কথা বলিতে পারিতেন, তবে কিছু দান করিয়া যাইতেন। এক্ষণে যদি আমি তাহার পক্ষ হইতে কিছু দান করি, তবে তিনি ফল পাইবেন কি না? জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিলেন, অবশ্য ফল পাইবেন। উপরোক্ত হাদিছ দ্বয় হইতে প্রমাণিত হইতেছে যে, জীবিত লোক মৃতদের উপকারার্থে লিল্লাহ তায়ামদারি বা কোন প্রকার দান (খয়রাত) করিলে, মৃত ব্যক্তিগণ তাহার ফল পাইয়া থাকেন।

মেশকাত, ১২৮ পৃষ্ঠা :—

عن جابر قال نبح النبي صلعم يوم الذبح كبشين (الى) اللهم  
هذا عنى وعن لم يضح من امتى ☆

আবু দাউদ, তেরমেজি, আহমদ, এবনে মাজা ও দারিমি হজরত জাবেরের (রাঃ) ছন্দে বর্ণনা করিয়াছেন, “জনাব নবি করিম (ছাঃ) কোরবানীর দিবসে দুইটি ছাগ কোরবানী করিয়া বলিয়াছিলেন,, হে খোদাতায়ালা, ইহা আমার পক্ষ হইতে এবং আমার উক্ত উম্মতের পক্ষ হইতে যাহারা কোরবানী



না করিয়াছেন।”

এই হাদিসে প্রমাণিত হইতেছে যে, জীবিত লোক মৃতদের পক্ষ হইতে কোরবানী করিলে, মৃত ব্যক্তির তাহার ফল পাইয়া থাকেন।

মেশকাত, ১৪১ পৃষ্ঠা :—

قال رسول الله صلعم اقرارا سورة يس على موتاكم

আবুদাউদ, আহমদ ও এবনে মাজা বর্ণনা করিয়াছেন, “জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, তোমরা মৃতদিগের উপর ছুরা ইয়াছিন পাঠ কর।

মেশকাত, ১৪৯ পৃষ্ঠা :—

عن عبدالله بن عمر قال سمعت النبي صلعم يقول اذا مات احدكم فلان حبسوه واسرعوا به الى قبره وليقرا عند راسه فاتحة البقرة وعند رجليه بخاتمة البقرة رواه البيهقي ☆

এমাম বয়হকি বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত এবনে ওমার (রাঃ) বলিয়াছেন, আমি জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কে বলিতে শুনিয়াছি যে, যে সময় তোমাদের মধ্যে কেহ মৃত্যু মুখে পতিত হয়, তোমরা তাহাকে দফন করিতে বিলম্ব করিও না, (বরং) সত্বর তাহাকে কবরে প্রোথিত (দফন) কর এবং তাহার শিরোদেশের নিকট ছুরা বাকারের প্রথম কয়েক আয়াত ও পদদেশের নিকট উক্ত ছুরার শেষ কয়েক আয়াত পাঠ কর।”

দারকুৎনি,—

قال رسول الله صلعم من مر على المقابر واقرا قل هو الله احد احدى عشر مرة ثم اوهب اجرها للاموات اعطى من الاجر بعدد الاموات ☆

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, কোন ব্যক্তি গোরস্থানে

পৌছিয়া ১১ বার ছুরা এখলাছ পাঠ করতঃ উহার ছওয়াব (ফল) মৃতদের জন্য দান করিলে, মৃতেরা সকলেই সমান ফল পাইবেন।

মিছরি ছাপা ছহি বোখারী, ১ম খণ্ড ৩৩ পৃষ্ঠা :—

عن ابن عباس قال مر النبي صلعم بقبر بن فقال انها ليعذبان ما بعذبان في كبير احدهما فكان لا يستتر من البول واما الاخر فكان يمشى بالنميمة ثم اخذ جريدة رطبة فشققها نصفين فغرز في كل قبر واحدة قالوا يا رسول الله لم فعلت قال لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا ☆

হজরত এবনে আব্বাছ (রাঃ) বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) দুইটি কবরের নিকট গমন করিয়া বলিয়াছিলেন। নিশ্চয় কবরবাসী এই দুইটি লোক শাস্তি ভোগ করিতেছেন, কিন্তু এরূপ গোনাহ করার জন্য শাস্তি ভোগ করিতেছেন যে, উহা ত্যাগ করা তাহাদের পক্ষে কঠিন ছিল না। উহাদের মধ্যে এক জন প্রস্তাব হইতে পরিচ্ছন্ন থাকিত না। দ্বিতীয় চোগলখুরি (পরচ্ছিন্ন অন্বেষণ) করিয়া বেড়াইত। তৎপরে তিনি বৃক্ষের একটি শাখা লইয়া দুই অংশে ভাঙ্গিয়া এক একটি এক এক কবরে স্থাপন করিলেন, ছাহাবাগণ বলিলেন, ইয়া রছুলুল্লাহ, আপনি কিজন্য এইরূপ করিলেন? তিনি তদুত্তরে বলিলেন, বোধ হয়, ঐ শাখা দুইটি যতক্ষণ শুকাইয়া না যায়, ততক্ষণ উহাদের শাস্তি কম হইতে থাকিবে।

এমাম জালালুদ্দিন ছিউতি ‘শরহোছ-ছদুরে’র ২১১ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন :—

قال القرطبي استدل بعض علمائنا على نفع الميت بالقرات عند القبر بحديث العسيب الذي شقه النبي صلعم باثنين ووغرسه وقال لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا قال الخطابي هذا عند اهل



العلم محمول على ان الاشياء مادامت على خلقتها او خضرتها  
وطراوتها فانها تسبح حتى تجب رطوبتها او تحول خضرتها او  
تقطع عن اصلها قال غير الخطابي فاذا خفف عنهما بتسييح  
الجريد فكيف بقراءة المومن القرآن ☆

এমাম কোরতুবি বলিয়াছেন, কোন কোন আলেম বলিয়াছেন, কবরের নিকট কোরাণ পড়িলে যে মৃত ব্যক্তির উপকার হইয়া থাকে, উপরোক্ত হাদিছই ইহার যথেষ্ট দলিল। ইমাম খাত্তাবী বলিয়াছেন উপরোক্ত হাদিছের মর্ম এই যে, যাবতীয় বস্তু যতক্ষণ শুকাইয়া না যায় বা কাটিয়া ফেলা না হয়, ততক্ষম তছবিহ পড়িতে থাকে, অন্যান্য আলেম বলিয়াছেন, যখন বৃক্ষের শাখার তছবিহ পাঠে উক্ত মৃত দুইটির শাস্তির (আজাবের) লাঘব হইল, তখন ইমানদারের কোরাণ পাঠের মৃতদের শাস্তির লাঘব কি জন্য হইবে না?

উক্ত কেতাব, ২১০ পৃষ্ঠা :—

এমাম খাল্লাল বর্ণনা করিয়াছেন, যে সময় কোন আনছারী (মদিনাবাসী) সাহাবা পরলোক প্রাপ্ত হইতেন, আনছারী ছাহাবাগণ তাঁহার কবরের নিকট পৌঁছিয়া তাঁহার উপকারার্থে কোরাণ পাঠ করিতেন। এমাম আবুল কাসেম বর্ণনা করিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি গোরস্থানে গিয়া ছুরা ফাতেহা, ছুরা এখলাছ ও ছুরা তাকাছের পড়িয়া উহার ছওয়াব গোরবাসী ইমানদার পুরুষ ও স্ত্রীলোকদের জন্য দান করে, তাঁহারা খোদার নিকট উক্ত ব্যক্তির জন্য শাফায়াত করেন। এমাম আবদুল আজিজ বর্ণনা করিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি কবরস্থানে গমন করিয়া ছুরা ইয়াছিন পাঠ করে, খোদাতায়ালা উক্ত গোরস্থানের মৃতদের শাস্তি লাঘব করেন এবং তাহারা সকলেই সমান নেকী পাইয়া থাকেন। এমাম কাজি আবু বকর বর্ণনা করিয়াছেন, হাম্মাদ মক্কি বলিয়াছেন, আমি এক রাত্রে মক্কা শরিফের গোরস্থানের নিকট পৌঁছিয়া মস্তককে একটি কবরের উপর রাখিয়া নিদ্রিত হইলাম, তৎপরে গোরবাসিদিগকে দলে দলে দেখিয়া জিজ্ঞাসা করিলাম, কেয়ামত কি উপস্থিত হইয়াছে? তাঁহারা বলিলেন, এখনও হয় নাই, কিন্তু আমাদের ভ্রাতৃবর্গের মধ্যে একজন ছুরা এখলাছ পড়িয়া উহার ছওয়াব আমাদের দান



করিয়েছেন, সেই হেতু আমরা অদ্য এক বৎসর হইতে উহার নেকী অংশ করিয়া লইতেছি।

উক্ত কেতাব, ২০৯ পৃষ্ঠা :—

এমাম কোরতবি বলিয়াছেন, শেখ এজ্জদিন ফৎওয়া দিতেন যে, জীবিতদের কোরাণ পাঠের ছওয়াব মৃতেরা পাইয়া থাকেন না, তাঁহার কোন শিষ্য তাঁহার মৃত্যুর পর দেখিয়া জিজ্ঞাসা করিলেন, আপনি বলিতেন যে, মৃতেরা জীবিতদের কোরাণ পাঠের ছওয়াব পাইয়া থাকেন না, কিন্তু এখন আপনি কিরূপ দেখিতেছেন! তদুত্তরে তিনি বলিলেন, আমি পৃথিবীতে ঐরূপ ফৎওয়া দিতাম বটে, কিন্তু এক্ষণে উক্ত মত ত্যাগ করিয়াছি, কেননা দেখিতেছি যে, খোদা তায়ালার অনুগ্রহে জীবিতদের কোরাণ পাঠের ছওয়াব মৃতেরা পাইয়া থাকেন। মোহাম্মাদিদের প্রধান নেতা মৌলবী ছিদ্দিক হাছান ছাহেব মেছকোল-খেতামের দ্বিতীয় খণ্ডে (২৯৪ পৃষ্ঠায়) লিখিয়াছেন :—

وجماعتی از اهل سنت و حنفیه بان رفته اند که میوسد انسان را گردانیدن ثواب عمل خود برای غیر صلوة یا موم یا حج یا صدقة یا قرات قرآن یا ذکر و هرچه از انواع قرب باشد در شبیل گفته هذا القول هو الارجح دلیلاً ☆

একদল হাদিছজ্জ, বিদ্বান ও হানিফিগণ বলেন, মানুষ নিজের নামাজ, রোজা, হজ্জ, ছদকা, কোরাণ পাঠ, জেকের ও অন্যান্য নেকির ছওয়াব অপরকে দান করিতে পারেন। ছোবল গ্রন্থে লিখিত আছে যে, উপরোক্ত মতই দলীল সঙ্গত। পাঠক, উপরোক্ত দলীল সমূহে প্রমাণিত হইল যে, মৃতদের উপকারার্থে কোলখানি ও কলেমাখানি জায়েজ আছে এবং উহাতে মৃতেরা ফল পাইয়া থাকেন, কিন্তু মুনশী ছেরাজদ্দিন ছাহেব ছেরাজোল-ইসলামের ৬১/৬২ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, কোলখানি ও কলেমাখানি বেদাত কাজ এবং উহাতে মৃতেরা কিছুই ছওয়াব পাইতে পারেন না। মুনশী ছাহেব এস্থলে হাদিছ শরিফ ও তাঁহাদের নেতাদের মত ত্যাগ করিয়াছেন।



## পুরুষ ও স্ত্রীলোকের কাফনের মসলা

এমাম আজম (রঃ) বলিয়াছেন, পুরুষের কাফন তিন বস্ত্রে দেওয়া ছন্নত—দুইটি চাদর (লেফাফা ও ইজার) ও একটি পিরহান।

ছহি বোখারি ও মোছলেম :—

عن عائشة ام المؤمنين ان رسول الله صلعم كفن في ثلاثة  
اثواب يمانية سحولية من كرسف ليس فيها قميص ولا عمامة

হজরত আএশা ছিদ্দিকা (রাঃ) বলিয়াছেন, নিশ্চয় জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কে তিন খণ্ড কার্পাস বস্ত্রে কাফন দেওয়া হইয়াছিল ; উক্ত বস্ত্রগুলি ইমন প্রদেশের ছুহল নামক স্থানে নির্মিত ছিল এবং উক্ত কাফনের মধ্যে পিরহান বা পাগড়ী ছিল না।

ছহি আবুদাউদ, দ্বিতীয় খণ্ড ৯৩ পৃষ্ঠা :—

عن ابن عباس قال كفن رسول الله صلعم في ثلاثة اثواب  
بحرانية الحلة ثوبان وقميصه الذي مات فيه ☆

হজরত এবনে আব্বাছ (রাঃ) বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কে তিন খণ্ড ‘বাহরাএন’ দেশের বস্ত্রে কাফন দেওয়া হইয়াছিল, দুইটি চাদর (লেফাফা ও ইজার) ও একটি পিরহান। উক্ত চাদর দুইটি কে হোল্লা বলিয়া প্রকাশ করা হইয়াছে।

এমাম নবাবি ও আল্লামা জয়লয়ি লিখিয়াছেন :—

☆ قال ابو عبيدالحلة ازاروردا، ولا تكون الحلة الامن ثوبين

“আব ওবাএদ বলিয়াছেন, উপরোক্ত হোল্লা শব্দের অর্থ ইজার ও চাদর এই দুইটি কাপড়।”

আরববাসীগণ দুই খণ্ড কাপড় ব্যবহার করিয়া থাকেন, মূলে উহা দুইট চাদর, কিন্তু এক খণ্ডকে চাদর (লেফাফা), অপর খণ্ডকে ইজার নামে আখ্যায়িত করেন।

পাঠক, হজরত আএশার (রাঃ) হাদিসে বর্ণিত হইয়াছে যে, জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) কাফনে তিন খণ্ড কাপড় ছিল, উহাতে পিরহান ছিল না। আর হজরত এবনে আব্বাছের (রাঃ) হাদিসে বর্ণিত হইয়াছে যে, তাঁহার কাফনে পিরাহন ছিল, এরূপ বিপরীত ভাব দেখিয়া এমাম নাবাবি বলিয়াছেন, এই হাদিছটির এক জন রাবি এজিদ বেনে আবি জিয়াদ জইফ এবং ইহা হজরত আএশার (রাঃ) হাদিছের বিরোধী, কাজেই হাদিছটি ছহি নহে।

আল্লামা জয়লয়ি 'নাছবোর-রায়া'র ২০৯ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন :—

قال الشيخ يزيد بن ابي زياد معدود في اهل الصديق قال  
ابوالحسرة هوجيد الحديث ونكر مسلم في مقدمة كتابه صنفا  
فقال فيهم ان الستر والصدق وتعاطى العلم يشملهم كطاء بن  
السائب ويزيد ابن ابي زياد ☆

“শেখ তকিউদ্দিন বলিয়াছেন, এজিদ বেনে আবি জিয়াদ সত্য পরায়ণ আলেম ছিলেন। এমাম আবুল হাছরা বলিয়াছেন, এজিদ হাদিছের বিশ্বাস ভাজন আলেম ছিলেন। এমাম মোহলেম এজিদ কে সত্যবাদী, নির্দোষ ও বিদ্বান বলিয়াছেন।” ইহাতে প্রমাণিত হইল যে, হজরত এবনে আব্বাছের (রাঃ) হাদিছটিও ছহি।

এবনে আদি 'কামেল' গ্রন্থে লিখিয়াছেন,—

قال كفن النبي صلعم في ثلاثة اثواب قميص وازار ولفافة ☆

হজরত জাবের বেনে ছোমরা বলেন, জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) কাফনে তিন খণ্ড বস্ত্র ছিল,—পিরহান, ইজার ও লেফাফা।

এমাম মোহাম্মদ 'কেতাবুল-আছারে' লিখিয়াছেন,—



عن ابراهيم النخعي ان النبي صلعم كفن في حلة يمانية قميص  
والحلة ثوبان ازار ورداء ☆

এমাম এবরাহিম নখয়ী বলিয়াছেন,

জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) কাফন তিন খণ্ড কাপড় দেওয়া হইয়াছিল,—পিরহান, লেফাফা ও ইজার। এই হাদিছটি মোরছাল ; কিন্তু ছহি আবুদাউদ ও এবনে আদির মোছলেম হাদিছের সহায়তায় নিশ্চয় ছহি হইবে।

মহ্নদ আবদুর রাজ্জাক ;—

عن الحسن كفن النبي صلعم في ثلاثة اثواب قميص وازارولفافة

এমাম হাছান বাছরি বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) কাফন তিন বস্ত্রে দেওয়া হইয়াছিল, পিরহান ও দুই চাদর (লেফাফা ও ইজার)।

আল্লামা বাহরুল উলুম ‘আরকান-আরবায়ার’ ২৮৭ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

وفعل المراد بالقميص المنقى الذى يلبسه الاحياء وهو الذى به  
دخريص وكم ونحوه لا مطلق القميص والا فالثوب الثالث  
هو فلا يعارض حديث ابراهيم المرسل لانه محمول على  
القميص ابى لا كم فيه ولا دخريص۔

হজরত আএশা (রাঃ) বলিয়াছেন, জনাব নবি করিমের (সাঃ) কাফনে পিরাহন ছিল না, ইহার অর্থ এই যে, জীবিত লোকের মত আঙ্গিনধারী পিরহান ছিল না। হজরত এবনে আব্বাছ, জাবের, এবরাহিম নাখয়ী ও হাছান বাছরি বলিয়াছেন যে, তাঁহার কাফনে পিরহান ছিল ; ইহার অর্থ এই যে, তাঁহাকে বিনা আঙ্গিনের পিরহান দেওয়া হইয়াছিল। ইহাতে বুঝা যাইতেছে যে, হজরত আএশা (রাঃ) ও এবনে আব্বাছের (রাঃ) হাদিস

দ্বয়ের মধ্যে কোন বিরোধভাব রহিল না।

ছহি বোখারি ও মোছলেম ;—

عن جابر قال انى رسول الله صلى الله عليه بن ابى بعد ما  
ادخل حفرته فامر به فاخرج فرضعه على ركبته فنفت فيه من  
ريقه والبسه قميصه ☆

হজরত জাবের (রাঃ) বলিয়াছেন, আবদুল্লাহ বেনে ওবাইকে কবরের মধ্যে দফন করা হইয়াছিল, এমতাবস্থায় জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) তথায় উপস্থিত হইয়া তাহাকে গোর হইতে উঠাইবার হুকুম করিলেন, তৎপরে তাঁহাকে দুই জানুর উপর বসাইয়া তাহার গাত্রে থুতু দিলেন এবং তাহাকে আপন পিরহান পরিধান করাইয়াছিলেন।”

এই হাদিছে কাফনে পিরহান দেওয়া ছন্নত সাব্যস্ত হইল। পাঠক, উপরোক্ত হাদিছ সমূহের দ্বারা প্রমাণিত হইল যে, হজরত আএশা (রাঃ) মতে তিন চাদর জনাব নবি করিমের (ছাঃ) কাফনে দেওয়া হইয়াছিল। আর হজরত এবনে আব্বাছ, জাবের প্রভৃতির মতে দুই চাদর ও এক পিরহান তাঁহার কাফনে দেওয়া হইয়াছিল। সেই হেতু এমাম তেরমেজি ছহি তেরমেজির ১১৯ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন :—

قال سفيان الثوري يكفن الرجل في ثلثة اثواب فن شئت في  
قميص ولفافتين وان شئت في ثلث لفائف ☆

এমাম ছুফিয়ান ছওরি বলিয়াছেন, পুরুষ লোকের কাফন তিন কাপড়ে দেওয়া যাইবে,—যদি তুমি ইচ্ছা কর, তবে তিন খণ্ড চাদর কাফন দিতে পার, আর যদি ইচ্ছা কর, তবে দুইটি চাদর ও একটি পিরহানে কাফন দিতে পার।” পাঠক, জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) কাফনে জীবিত লোকের ন্যায় তহবন্দ ছিল না, ইহার প্রমাণ কোন ছহি হাদিছে নাই, কিন্তু মৌলবী আব্বাছ আলি ছাহেব মাছায়েলে জরুরিয়ার ১৪৪ পৃষ্ঠায় ছহি বোখারী হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, পুরুষ লোকের কাফনে জীবিত লোকের ন্যায় তহবন্দ দিতে হইবে, কিন্তু ছহি বোখারীতে এইরূপ হাদিছ নাই।



আশা করি, তিনি ছহি বোখারি হইতে ইহার প্রমাণ দর্শাইয়া তাঁহার অনুগত লোকদিগকে বাধিত করিবেন। নচেৎ তাঁহার জাল করা সকলেই জানিতে পারিবেন।

এমাম আজম (রঃ) বলিয়াছেন, স্ত্রীলোকের কাফন পাঁচ খণ্ড বস্ত্রে দেওয়া ছন্নত, দুইটি চাদর (লেফাফা ও ইজার), একটি পিরহান, একটি মুইবন্দ ও ছিনাবন্দ।

ছহি আবুদাউদ, দ্বিতীয় খণ্ড, ৯৪ পৃষ্ঠা :—

ان ليلي بنت فائق قالت كنت فيمن غسل لم كلثوم ابنة رسول  
الله صلعم فكان اول ما اعطانا الحقاء ثم الدرع ثم الخمار و ثم  
الملحفة ثم ادرجت بعد في الثوب الاخر ☆

নিশ্চয় ফাএকের কন্যা লায়লা বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) কন্যা উম্মে কুলছুমকে যাহারা গোছল দিয়াছিলেন, আমিও তাহাদের মধ্যে একজন ছিলাম, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) আমাদিগকে প্রথমে ইজার, তৎপরে পিরহান, তৎপরে তহবন্দ তৎপরে লেফাফা দিয়াছিলেন, তৎপরে আর একখণ্ড কাপড় পরিবেষ্টন করা হইয়াছিল।” পাঠক, ইজার ও লেফাফা দুই খণ্ড চাদর এবং পরিবেষ্টিত কাপড় খণ্ড ছিনাবন্দ ছিল।

ছহি বোখারী (মিছরী ছাপা), ১৪০ পৃষ্ঠা :—

قالت فلما فرغنا القى الينا حقوه فقال اشعرفها اياه (الى) وزعم  
ان الاشعار الفقنها فيه وكذلك كان ابن سيرين يامر بالمرأة ان  
تشعر ولا توزر ☆

হজরত উম্মে আতিয়া (রাঃ) বলিয়াছেন, আমরা যে সময় জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) কন্যার গোছল দেওয়া সমাধা করিলাম, তিনি আমাদের নিকট তাঁহার ইজারটি সমর্পন করিয়া বলিলেন, ইহা তাঁহার নীচের চাদর করিয়া দাও। এমাম আইউব ধারণা করিয়াছেন, তিনি চাদরটি লেফাফা

রূপে পরিণত করিতে বলিয়াছিলেন। এইরূপ এমাম এবনে ছিরিন স্ত্রীলোকের জন্য ইজারকে নীচের চাদর রূপে পরিণত করিতে বলিতেন ও জীবিত লোকের তহবন্দের ন্যায় ব্যবহার করিতে নিষেধ করিতেন।

ছহি নেছায়ী, ২৬৭ পৃষ্ঠা :—

قال قلت ما قوله اشعرها اياه اتوزر به قال لا اراه الا ان يقول  
الفنهاء فية ☆

আইউব বলেন, আমি এবনে ছিরিনকে বলিলাম, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) তাঁহার কন্যার কাফনে আপন ইজার দিয়া উহা নিচের চাদর করিতে বলিয়াছিলেন, উহা কি তহবন্দ ভাবে ব্যবহার করিতে বলিয়াছিলেন? তদুত্তরে এবনে ছিরিন বলিলেন, আমার বিশ্বাস, উহা লেফাফা করিয়া দিতে বলিয়াছিলেন।

আরকান-আরবায়ী, ২৮৯ পৃষ্ঠা :—

ليس في الحديث ما يدل على كون الازار من القبول ببجوران  
يكون حق رسول الله صلعم كبيراً من قرن ابنته الى القدم ☆

উক্ত হাদিছে বুঝা যায় না যে, জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) জীবিত লোকের তহবন্দের ন্যায় ব্যবহৃত হইয়াছিল, বরং বিরোধ সম্ভব যে, তাঁহার ইজারটি তাঁহার কন্যার মস্তক হইতে পা পর্য্যন্ত লম্বা ছিল। (কাজেই উহা লেফাফা রূপে পরিণত হইয়াছিল)। পাঠক ইহাতে প্রমাণিত হইল যে, ছহি আবু দাউদ ও বোখারিতেও ইজারের কথা আছে, উহাও একটি চাদর ছিল। মৌলবী আব্বাছ আলি ছাহেব মাছায়েলে জরুরিয়ার ১৪৪ পৃষ্ঠায় স্ত্রীলোকের কাফন সম্বন্ধে যে আবুদাউদের হাদিছের অনুবাদ করিয়াছেন, উহাতে তিনি পিরহানের কথা উল্লেখ করেন নাই, কিন্তু উক্ত হাদিছে পিরহানের কথা বর্ণিত আছে। আর তিনি লিখিয়াছেন যে, এক খণ্ড কাপড় দুই জানু ও পাছা আবৃত করিবে, ইহাও উক্ত হাদিছে নাই। আর ছহি বোখারিতে হাছান বাছরি হইতে বর্ণিত হইয়াছে যে, এক খণ্ড কাপড়ে



দুই জানু ও পাছা আবৃত করিতে হইবে, কিন্তু ইহা হাদিছ নহে, ছাহাবাদের মত নহে, বরং একজন তাবিয়ির মত। আরও আল্লামা আয়নি লিখিয়াছেন

وهو الظاهر انه غير صحيح কথাটির কোন ছন্দ নাই,

অতএব উহাও ছহি নহে।” মূল কথা এই যে, এইরূপ একখণ্ড কাপড় দিবার প্রমাণ কোনই ছহি হাদিছে নাই।

তৎপরে উক্ত হাদিছে খেমার শব্দ বর্ণিত আছে, যাহা দ্বারা মস্তকের কেশ, কর্ণ ইত্যাদি আবৃত করা হয়, উহাকে খেমার বলে, সাধারণতঃ আমরা এস্থলে উহাকে মুইবন্দ বলিয়া প্রকাশ করিয়া থাকি। উক্ত মৌলবী ছাহেব এই খেমারের কথা উল্লেখ করেন নাই, কেবল খেরকার কথা লিখিয়াছেন, কিন্তু খেরকার অর্থ প্রকাশ করেন নাই; অতএব উক্ত মৌলবী সাহেব হাদিছ অনুবাদ করিতে ভ্রম করিয়াছেন বা স্বেচ্ছায় এইরূপ হাদিছের অন্য প্রকার জাল অর্থ প্রকাশ করিয়াছেন।

হেদায়া কেতাবে বর্ণিত আছেঃ—

والا زار من القرن الى القدم واللفافة كذلك والقميص من اصل  
العنق ☆

ইজার মস্তক হইতে পা পর্য্যন্ত লম্বা, ঐরূপ লেফাফা আপাদ মস্তক লম্বা, পিরহান গ্রীবদেশ হইতে পা পর্য্যন্ত লম্বা হওয়া চাই। হাফিদের সমস্ত কেতাবে এইরূপ বর্ণিত আছে।



## জানাজা নামাজে চারি তকবির পড়িবার ও পাঁচ তকবির মনছুখ হইবার দলীল

মিছরি ছাপা ছহি বোখারি, ১ম খণ্ড ১৪৭ পৃষ্ঠা :—

التكبير على الجنازة اربعاً عن ابي هريرة ان رسول الله  
صلعم نعى النجاشي في اليوم الذي مات فيه وخرج بهم الى  
المصلى فصنف بهم وكبر عليه اربع تكبيرات ☆

জানাজা নামাজে চারি বার তকবির পড়িতে হইবে। হজরত আবু হোরায়া (রাঃ) বলিয়াছেন, নিশ্চয় যে দিবস নাজ্জশি (আবি-সিনিয়ার হাবশী বাদশাহ) মৃত্যু প্রাপ্ত হইয়াছিলেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) উহা অবগত হইয়া ছাহাবাগণের সঙ্গে নামাজ গাহের দিকে গমন করিয়াছিলেন এবং তাহাদের সহিত সারি বাঁধিয়া তার উপর চারি বার তকবির পড়িয়াছিলেন।

আরকান-আরবায়া, ২৯০ পৃষ্ঠা :—

ولما كون الصلوة اربع تكبيرات فلا نعقاد الا جماع زمن امير المؤمنين  
عمرؓ وكبر رسول الله صلعم اربع تكبيرات في اخر صلوة صلاها ☆

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) শেষ জানাজা নামাজে চারি বার তকবির পড়িয়াছিলেন এবং হজরত ওমারের (রাঃ) খেলাফত কালে চারি তকবিরের উপর ছাহাবাদের এজমা (একমত) হইয়াছিল। সেই হেতু জানাজা নামাজে কেবল চারি তকবির পড়া স্থির সিদ্ধান্ত করা হইয়াছে।



## মোহাম্মদী মৌলবি ছাহেবের প্রশ্ন

মৌলবি আব্বাছ আলি ছাহেব ‘মাছায়েলে জরুরিয়ার’ ১৫০ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, জানাজা নামাজে পাঁচ তকবির পড়া জায়েজ হইবে।

হানাফিদের উত্তর

ছহি মোহলেমের টীকা, ৩১৩ পৃষ্ঠা :—

هذا الحديث عند العلماء منسوخ دل الاجماع على نسخه وقد سبق ان ابن عبد الله البر وغيره فقلوا لا جماع انه لا يكبر اليوم الاربعاء ☆

এমাম নাবাবি বলিয়াছিলেন, আলেমগণের মতে উক্ত হাদিছ মনছুখ হইয়াছে, চারি তকবিরের প্রতি আলেমগণের এজমা হইয়াছে, ইহাতেই উহার মনছুখ হওয়া প্রমাণিত হয়। ইতিপূর্বে এজমা হইয়াছে যে, এমাম এবনে আবদুল বার প্রভৃতি বিদ্বানগণ বর্ণনা করিয়াছেন যে, উপস্থিত সময়ে জানাজা নামাজে চারি তকবিরের বেশী পড়া জায়েজ নহে, ইহার প্রতি এজমা হইয়াছে।

ছহি মোহলেমের টিকা, ৩০৯ পৃষ্ঠা :—

قال القاضى اختلف الارثا فى ذلك فجاء من رواية ابن ابى خزيمة ان النبى صلعم كان يكبر اربعا وخمسا وستا وسبعا وثمانيا حتى مات النجاشى فكبر عليه اربعا وثبت على ذلك حتى توفى صلعم واختلفت الصحابة فى ذلك من ثلاث تكبيرات الى تسع (الى) قال ابن عبد البر وانعقد الاجماع بعد ذلك على اربع واجمع الفقهاء واهل الفتوى بالامصار على اربع على ما جافى الاحاديث الصحاح وما سوى ذلك عندهم شذود لا يلتفت اليه



কাজি বলিয়াছেন, জানাজার তকবিরের সম্বন্ধে বিভিন্ন প্রকার হাদিছ বর্ণিত হইয়াছে ; এবনে আবি খোছায়মার হাদিছে আছে যে, নিশ্চয় জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) চারি, পাঁচ, ছয়, সাত ও আট তকবির পর্য্যন্ত পড়িতেন, তৎপরে বাদশাহ নাজাশির মৃত্যুর পর তিনি চারি বার তকবির পড়িয়াছিলেন এবং তাহার এন্তেকাল অবধি এই অবস্থা ছিল। ছাহাবাগণও তিন হইতে নয় তকবির পর্য্যন্ত পড়িয়াছিলেন ; এমাম এবনে আবদুল বার বলিয়াছেন, তৎপরে চারি তকবিরের প্রতি এজমা হইয়া গিয়াছে। ফকিহ ও ফৎওয়া দাতা আলেমগণ সমস্ত শহরে ছহি ছহি হাদিছ অনুসারে চারি তকবিরের উপর এজমা করিয়াছেন। ইহা ব্যতীত অন্য মত গ্রাহ্য হইতে পারে না।

এমাম মোহাম্মদ ‘কেতাবোল আছারের’ ৮৮ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন—

عن ابراهيم ان الناس كانوا يصلون على الجنائز خمسا وستار  
واربعا حتى قبض النبي صلعم ثم كبروا بعد ذلك في ولاية ابي  
بكر الصديق حتى قبض ابوبكر ثم ولي عمر بن الخطاب قال  
انكم معشر اصحاب محمد صلعم متى ماتختلفون يختلف من  
بعدكم الناس حديث عهد بالجاهلية فاجمعوا على شىء يجتمع  
عليه من بعدكم فاجتمع راي اصحاب محمد صلعم ان ينظروا  
آخر جنازة كبر عليها النبي صلعم حتى قبض فياخذون به  
ويرفضون به ماسوى ذلك فنظروا فوجدوا آخر جنازة كبر  
عليها رسول الله صلعم اربعا ☆

এমাম এবরাহিম বলিয়াছেন, ছাহাবাগণ জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) এন্তেকাল পর্য্যন্ত জানাজাতে চারি, পাঁচ ও ছয় তকবির পড়িতেন। তৎপরে তাঁহারা হজরতের এন্তেকালের পর হজরত আবুবকরের (রাঃ)



খেলাফত পর্য্যন্ত ঐরূপ তকবির পড়িতেন, তাঁহারা হজরত আবুবকরের (রাঃ) এন্তেকালের পরে হজরত ওমারের (রাঃ) খেলাফত কালে ঐরূপ করিতেন। সে সময় হজরত ওমার (রাঃ) তাঁহাদিগকে এরূপ করিতে দেখিলেন, ও সেই সময় তিনি বলিলেন, নিশ্চয় আপনারা হজরত নবি করিমের (ছাঃ) ছাহাবাগণ (সহচর) ; যদি আপনারা বিভিন্ন প্রকারের কাজ করেন, আপনাদের পরবর্ত্তী লোক ও বিভিন্ন মতাবলম্বী হইবেন, বিশেষতঃ লোক নূতন ইসলাম গ্রহণ করিয়াছেন (কাজেই তাহাদের পক্ষে ভিন্ন মত অনিষ্টকর হইতে পারে)। অতএব আপনারা জানাজার তকবির সম্বন্ধে একমত হউন, তাহা হইলে আপনাদের পরবর্ত্তী লোক একমত হইবেন। সকলেই একমতে বলিলেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) শেষ জানাজায় কয় তকবির পড়িয়া এন্তেকাল করিয়া ছিলেন, অনুসন্ধান করিয়া তাহাই গ্রহণ করিতে এবং অবশিষ্টগুলি ত্যাগ করিতে হইবে। তৎপরে ছাহাবাগণ অনুসন্ধান করিয়া জানিলেন যে, তিনি শেষ জানাজায় চারি বার তকবির পড়িয়াছিলেন।

মহ্নদ আহমদ ;—

عن ابى وائل قال جمع عمر الناس فاستشارهم فى التكبير على  
الجنائز فقال بعضهم كبر النبى صلعم سبعا وقال بعضهم  
خمسا وقال بعضهم اربعا فجمع عمر على اربعا ☆

“হজরত আবুওয়াএল বলিয়াছেন, হজরত ওমার (রাঃ) ছাহাবাগণকে সমবেত করিয়া জানাজার তকবির সম্বন্ধে পরামর্শ জিজ্ঞাসা করায়, তাঁহাদের মধ্যে কেহ কেহ বলিলেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) সাত বার তকবির পড়িয়াছিলেন, কেহ কেহ বলিলেন, তিনি পাঁচ বার তকবির পড়িয়াছিলেন, আর কোন কোন ছাহাবা বলিলেন, চারি বার তকবির পড়িয়াছিলেন, তৎপরে হজরত ওমার (রাঃ) ছাহাবাগণের একমত (এজমা মতে) জানাজায় চারি তকবির পড়া স্থির সিদ্ধান্ত করিলেন।”

পাঠক, ছাহাবাদের এজমা অনুযায়ী জানাজায় চারি তকবির পড়া জায়েজ হইবে এবং পাঁচ তকবির পড়া জায়েজ হইবে না।